

الشیطان ، فيقول الواحد منهم : لقد أغواني الشيطان ، ولا يتهم نفسه ، وهذا يكذبه الحديث النبوي في رمضان :  
« إذا جاء رمضان فُتحت أبواب الجنة ، وغُلقت أبواب النار ، وصُفدت الشياطين »<sup>(١)</sup> .

فلو أن المعاصي كلها من قبل الشيطان ما رأينا معصية في رمضان ، ولا ارتكبت فيه جريمة ، أما وتقع فيه المعاصي وتُرتكب الجرائم ، فلا بد أن لها سبباً آخر غير الشيطان : لأن الشياطين مُصَفَّدة فيه مقيدة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ  
مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى  
وَالِىَ اللَّهُ عَقِبَهُ الْأُمُورِ﴾

يعنى : مَنْ أراد أن يُخلص نفسه من الجدل بغير علم ، وبغير هدى ، وبغير كتاب منير ، فعليه أن يُسلم وجهه إلى الله : لأن الله تعالى قال فى آية أخرى : ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٨٢) [ص] ثم استثنى منهم ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ (٤٠) [الحجر] وقال سبحانه : ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ...﴾ (٦٥) [الاسراء] ومعنى ﴿يُسَلِّمُ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ...﴾ (٢٢) [لقمان] أخلص وجهه فى

(١) أخرجه مسلم نى صحيحه ( ١٠٧٩ ) . والإمام أحمد فى مسنده ( ٣٥٧/٢ ) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

عبادته لله وحده ، وبذلك يكون في معية الله ، وَمَنْ كَانَ فِي مَعِيَةِ رَبِّهِ  
فَلَا يَجْرُؤُ الشَّيْطَانُ عَلَى غَوَايَتِهِ ، وَلَا يُضَيِّعُ وَقْتَهُ مَعَهُ ، إِنَّمَا يَنْصَرِفُ  
عَنْهُ إِلَى غَافِلٍ يَسْتَطِيعُ الدَّخُولَ إِلَيْهِ ، فَالَّذِي يَنْجِيكَ مِنَ الشَّيْطَانِ أَنْ  
تُسَلِّمَ وَجْهَكَ لِلَّهِ .

وقد ضربنا لذلك مثلاً بالولد الصغير حينما يسير في صحبة أبيه  
فلا يجرؤ أحد من الصبيان أن يعتدي عليه ، أما إن سار بمفرده فهو  
عَرَضَةٌ لذلك ، لَا يَسْلَمُ مِنْهُ بِحَالٍ ، كذلك العبد إن انفلت من يد الله  
ومعيته .

وهذا المعنى ورد أيضاً في قوله سبحانه : ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ  
لِلَّهِ .. (١١٧)﴾ [البقرة] وهنا قال ﴿إِلَى اللَّهِ .. (٢٧)﴾ [لقمان] فما الفرق  
بين حرفي الجر : إلى ، اللام ؟

استعمال ( إلى ) تدل على أن الله تعالى هو الغاية ، والغاية لا بُدَّ  
لها من طريق للهداية يُوصَلُ إليها ، أمَّا ( اللام ) فتعني الوصلُ لله  
مباشرة دون قطع طريق ، وهذا الوصول المباشر لا يكون إلا بدرجة  
عالية من الإخلاص لله .

فقوله تعالى : ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ .. (٢٧)﴾ [لقمان] يعني :  
أنك على الطريق الموصول إلى الله تعالى ، وأنت تؤدي ما افترضه  
عليك .

ومن إسلام الوجه لله قسول ملكة سبأ : ﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ  
رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٤)﴾ [النمل] الكلام هنا كلام ملكة ، فلم تقل : أسلمتُ  
لسليمان ، لكن مع سليمان لله ، فلا غضاضة إذن .

وإسلام الوجه لله ، أو إخلاص العمل لله تعالى عملية دقيقة تحتاج

من العبد إلى قدر كبير من المجاهدة ؛ لأن النفس لا تخلو من هفوة ، وكثيراً ما يبدأ الإنسان العمل مخلصاً لله ، لكن سرعان ما تتدخل النفس بما لها من حب الصيت والسمعة ، فيخالط العمل شيء من الرياء ولو كان يسيراً .

لذلك ؛ فإن سيدنا رسول الله ﷺ يتحمل عنا هذه المسألة ويطمئن المسلم على عمله ، فيقول في دعائه : « اللهم إني أستغفرك من كل عمل أردت به وجهك ، فخالطني فيه ما ليس لك »<sup>(١)</sup> .

والنبي ﷺ ليس مظنة ذلك ، لكن الحق سبحانه علّمه أن يتحمل عن أمته كما تحمل الله عنه في قوله تعالى : ﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِينَ يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ .. ﴾ [٣٢] [الأنعام] أي : أنك أسمى عندهم من أن تكون كاذباً .

﴿ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ [٣٣] [الأنعام]

وقوله تعالى : ﴿ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى .. ﴾ [٣٣] [لقمان] كلمة استمسك تدل على القوة في الفعل والتشبث بالشئ ؛ كما نقول ( تبّت فيه ) ، وهي تعنى : طلب أن يمسك ؛ لذلك لم يقل مسك إنما ( استمسك ) .

وأول مظاهر الاستمسك أنك لا تطمئن إلى ضعف نفسك ، فيكون تمسكك بالعروة الوثقى أشد . كما لو أنك ستنزل من مكان عال على حبل مثلاً فتتشبث به بشدة ؛ لأنك إن تهاونت في الاستمسك به

(١) قال سفيان بن عيينة : كان من دعاء مطرف بن عبد الله : « اللهم إني أستغفرك مما تبّت إليك منه ، ثم عدت فيه ، وأستغفرك مما جعلته لك على نفسي ، ثم لم أب لك به ، وأستغفرك مما زعمت أنني أردت به وجهك ، فخالط قلبي منه ما قد علمت » ذكره ابن رجب الحنبلي في جامع العلوم والحكم ( ص ٢٧ ) وانظر حلية الأولياء ( ٢٠٧/٢ ) .

سقطت ، وهذا دليل على ثقتك بضعف نفسك ، وأنه لا يُنجيك من الهلاك ، ولا واقى لك إلا أن تستمسك بهذا الحبل .

كذلك الذى يُسلم وجهه لله ويُمسك بالعروة الوثقى ، فليس له إلا هذه مُتْجِية وواقية .

وكلمة ﴿بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ (٢٦) [فتان] العروة : هى اليد التى تمسك بها الكوز أو الكوب أو الإبريق ، وهى التى تفرق بين الكوب والكاس ، فالكاس لا عروة لها ، إلا إذا شُرب فيها الشراب الساخن ، فيجعلون لها يداً .

ومعنى ﴿الْوُثْقَى﴾ (٢٦) [فتان] أى : المحكمة ، وهى تأنيث أوثق ، نقول : هذا أوثق ، وهذه وثقى ، مثل أصفر وصُفْرى . وهى تعنى الشيء المرتبط ارتباطاً وثيقاً بأصله ، فإن كان دلواً فهى وثقى بالدلو ، وإن كان كوباً فهى وثقى بالكوب ، فهى الموثقة التى لا تنقطع ، ولا تنفصل عن أصلها .

والعروة تختلف باختلاف الموثق ، فإن صنع العروة صانع غاش ، جاءت ضعيفة هشّة ، بمجرد أن تمسك بها تنقطع فى يدك ، وهذا ما نسميه « الغش التجارى » وهو احتمال لتكون السلعة رخيصة يقبل عليها المشتري ، ثم يكون المعوض فى ارتفاع قطع الفيار ، كما نرى فى السيارات مثلاً ، فترى السيارة رخيصة وتنتظر إلى ثمن قطع الفيار تجده مرتفعاً .

إن : إرادة عدم الوثوق لها مقصد عند المنتفع ، فإذا كان الموثق هو الله تعالى فليس أوثق من عروته .

وفى موضع آخر يقرل الحق عنها ﴿واعتصموا بحبلِ الله جميعاً ولا

## سُورَةُ الْفُتُوحَاتِ

١١٧.٩

تَفَرَّقُوا .. ﴿١٠٣﴾ [آل عمران] فالعروة الوثقى هي حبل الله المتين الذي يجمعنا فلا نتفرق : لذلك في الاصطلاح نسمى الفتحة في الثوب والتي يدخل فيها الأزرار ( عروة ) لماذا ؟ لأنها هي التي تجمع الثوب ، فلا يتفرق .

وفي آية أخرى وصف العروة الوثقى بقوله سبحانه : ﴿ لا انفصام لها .. ﴾ ﴿٢٥٦﴾ [البقرة]

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ ﴿٢٢﴾ [البقرة] أي : مرجعها ، فلا نظن أن الله تعالى خلقنا عبثاً ، أو أنه سبحانه يتركنا سدى : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾ ﴿١١٥﴾ [المؤمنون] . ولو تركنا الله تعالى بلا حساب لكان المنحرف الذي أعطى لنفسه شهواتها في الدنيا أوفر حظاً من المستقيم ، وما كان الله تعالى ليغش عبده الذي آمن به ، وسار على منهجه ، أو يسلمه للظلمة والمنحرفين .

وإذا كانت لله تعالى عاقبة الأمور أي : في الآخرة ، فإنه سبحانه يترك لنا شيئاً من ذلك في الدنيا نصنعه بذواتنا لنستقيم بنا مسيرة الحياة ونثمر حركتها ، ومن ذلك مثلاً ما نجريه من الامتحانات للطلاب آخر العام لنميز المجتهد من الخامل ، وإلا تساوى الجميع ولم يذاكر أحد ، ولم يتفوق أحد ؛ لذلك لا بُدَّ من مبدأ الثواب والعقاب لنستقيم حركة الحياة ، فإذا كنا نُجْرى هذا المبدأ في دنيانا ، فلماذا نستنكره في الآخرة ؟

فهل يليق بهذا العالم الذي خلقه الله على هذه الدقة ؛ وكونه بهذه الحكمة أن يتركه هكذا مهملًا يستشري فيه الفساد ، ويرتع فيه المفسدون ، ثم لا يُحاسِبون ؟ إن كانت هذه هي العاقبة ، فيا خسارة كل مؤمن ، وكل مستقيم في الدنيا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ (٢٢)

بعد أن بين الحق سبحانه أن إليه مرجع كل شيء ونهاية الأمور كلها ، أراد أن يسلي رسوله ﷺ فقال : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ .. ﴾ (٢٢) [لقمان] أي : بعدما قلناه من الجدل بالعلم وبالهدى وبالكتاب المنير ، وبعدما بيناه من ضرورة إسلام الوجه لله ، مَنْ بكفر بعد ذلك ﴿ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ .. ﴾ (٢٢) [لقمان]

وهذا القول من الله تعالى لرسوله ﷺ يدل على أن الله علم أن رسوله يحب أن تكون أمته كلها مؤمنة ، وأنه يحزن لكفر من كفر منهم ويؤلمه ذلك ، وقد كثر القرآن هذا المعنى في عدة مواضع ، منها قوله تعالى : ﴿ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ هَذَا ۖ الْحَدِيثُ آسَفًا ﴾ (٦) [الكهف] ويقول : ﴿ نَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٣) [الشعراء]

فإنه تعالى يريد أن يقول لرسوله : أنا أرسلتك للبلاغ فحسب ، فإذا بلغْتَ فلا عليك بعد ذلك ، وكثيراً ما تجد في القرآن عتاباً لرسول الله في هذه المسألة ، وهو عتاب لصالحه لا عليه ، كما تعاتب ولدك الذي أجهد نفسه في المذاكرة خوفاً عليه .

ومن ذلك قوله تعالى معاتباً نبيه ﷺ : ﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ ۚ (١) أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَىٰ (٢) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهٗ يُزَكَّىٰ (٣) ﴾ [عبس]

والعتاب هنا لأن رسول الله ﷺ ترك الرجل المؤمن الذي جاءه يستفهم عن أمور دينه ، وذهب يدعو الكفار والمكذّبين به ، فكأنه اختار الصعب الشاق وترك السهل اليسير ، إذن : فالعتاب هنا عتاب لصالح الرسول لا ضده ، كما يظن البعض في فهمهم لهذه الآيات .  
كذلك الأمر في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ .. ﴾ (التحریم) فالله يعاتب رسوله لأنه ضيق على نفسه ، فحرم عليها ما أحله الله لها<sup>(١)</sup> .

ثم يقول سبحانه : ﴿ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ .. ﴾ (٦٣) [لقمان] يعنى : إذا لم ترَ فيهم عاقبة كفرهم ، وما ينزل بهم في الدنيا ، فسوف يرجعون إلينا ونحاسبهم في الآخرة ، كما قال سبحانه في موضع آخر : ﴿ فَإِنَّمَا تَرْفَعُ بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ .. ﴾ (غافر) أى : ترى بعينك ما ينزل بهم من العقاب ﴿ أَوْ تَرْفَعُكَ فَإِلَيْنَا يَرْجِعُونَ ﴾ (٧٧) [غافر]

إذن ﴿ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ .. ﴾ (٦٣) [لقمان] هذه هي الغاية النهائية ، وهذه لا تمنع أن تُريك فيهم أشياء تُظهر عزتك وانتصارك عليهم وانكسارهم ونزلتهم أمامك ، وهذا ما حدث يوم الفتح يوم أن دخل النبي مكة منتصراً ومتواضعاً يطأطئ رأسه<sup>(٢)</sup> بأدب وتواضع : لأنه

(١) قال ابن كثير في تفسيره ( ٢٨١/٤ ) : « اختلف في سبب نزول صدر هذه السورة (التحریم) فقيل : نزلت في شأن مارية ، فعن انس أن رسول الله ﷺ كانت له أمة يطؤها فلم تنزل به عائشة وحفصة حتى حرمها ، والصحيح أن ذلك كان في تجريمه العسل ، فعن عائشة قالت : كان النبي ﷺ يشرب عسلاً عند زينب بنت جحش ، ويمكث عندما فتواطأت أنا وحفصة على ابتنا دخل عليها فلتقل له : أكلت مفاتيح فقال : إن أعود له ولا تخبري بذلك أحداً ، أمه بتصرف .

(٢) يذكر ابن هشام في السيرة النبوية ( ٤٠٥/٤ ) : « أن رسول الله ﷺ لما انتهى إلى ذي طوى وقف على راحلته مستنجراً بشقة برد حبرة حمراء ، ( أى : أنه كان مستنجساً بنصف برد من برود اليمن ، عسامة بفسير ذؤابة ) ، وإن رسول الله ﷺ ليضع رأسه تواضعاً لله حين رأى ما أكرمه الله به من الفتح ، حتى إن عثونه ليؤكد بمن واسطة الرجل ، والمستنون : هو ما نبت على الذقن وتجنه سفلاً - وقيل : هو طولها وما شحتها من شعرها .

يعلم أن النصر من الله ، وكأنه ﷺ يقول لأهل مكة : لقد كنتم تريدون الملك لتتكبروا به ، وأنا أريده لاتراضع به ، وهذا هو الفرق بين عزة المؤمن وعزة الكافر .

لذلك لما تمكن رسول الله من رقابهم - بعد أن فعلوا به ما فعلوا - جمعهم وقال قولته المشهورة : « يا معشر قريش ما تظنون أني فاعل بكم ؟ » قالوا : خيراً ، أخ كريم ، وابن أخ كريم ، قال : « اذهبوا فأنتم الطلقاء »<sup>(١)</sup> .

ولك أن تلاحظ تحول الأسلوب من صيغة الأفراد في ﴿ وَمِنْ كَفَرٍ فَلَا يُحْزِنُكَ ﴾ (٢٣) [لقمان] إلى صيغة الجمع في ﴿ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ﴾ (٢٣) [لقمان] ولم يقل : إلى مرجعه ؛ لأن من في اللغة تقوم مقام الأسماء الموصولة كلها ، فإن أردت لفظها فأفردتها ، وإن أردت معناها فاجمعها .

وقوله تعالى : ﴿ فَتَنَّبَهُمْ بِمَا عَمِلُوا ﴾ (٢٤) [لقمان] لأننا نسجله عليهم ونحصىه ، كما قال سبحانه : ﴿ أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ ﴾ (٢٦) [السجدة] ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ (٢٣) [لقمان] أي : بنات الصدر ومكنوناته يعلمها الله ، حتى قبل أن تُترجم إلى نزوع سلوكي عملي أو قولي ، فانه يعلم ما يختلج في صدورهم من حقد أو غل أو حسد أو تأمر .

و ﴿ عَلِيمٌ ﴾ (٦٩) [ال عمران] صيغة مبالغة من العلم ، وقرئ بين عالم وعليم : عالم : ذات ثبت لها العلم ، أما عليم فذات علمها ذاتي ؛ لذلك يقول تعالى : ﴿ وَفُوقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾ (٧١) [يوسف]

(١) ذكره ابن هشام في السيرة النبوية (٤/٤١٢) أن رسول الله ﷺ قال بعد أن فتح الله عليه مكة : يا معشر قريش ، ما ترون لني فاعل فيكم ؟ قالوا : خيراً ، أخ كريم وابن أخ كريم ، قال : « اذهبوا فأنتم الطلقاء » .



ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ نُمْنِعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ  
إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۖ ﴾ (٤٤)

الحق سبحانه يُبَيِّنُ لكل مؤمن ألاَّ يغتر بحال الكفار حين يراهم في حال رَغَدٍ من العيش ، وسعة وعافية وتمكُّن : لأن ذلك كله متاع قليل ، والحق سبحانه يريد من أتباع الأنبياء أن يدخلوا الدين على أنه تضحية لا مغنم .

وسبق أن أوضحنا أنك تستطيع أن تفرِّق بين مبدأ الحق ومبدأ الباطل بشيء واحد ، هو استهلال الاثنين ، فالداخل في مبدأ الحق مستعد لأن يُضْحَى ، والداخل في مبدأ الباطل ينتظر أن يأخذ المقابل ؛ لذلك ضحى المسلمون الأوائل في سبيل دينهم بالأنفس والأموال ، وتركوا بلادهم وأبنائهم لماذا ؟ لأنهم مُكَلَّفُونَ بأداء مهمة إنسانية عالمية ، لا يحملها إلا مَنْ كان مستعداً للعطاء ، أما أصحاب الدعوات الباطلة كالشيوعية وغيرها فلا بُدَّ أن يأخذوا أولاً .

لذلك رُوِيَ أن صحابياً حين سمع من رسول الله ﷺ البشري بالجنة ، وأنه ليس بينه وبينها إلا أن يحارب فيُقتل ألقى تمرات كانت في يده<sup>(١)</sup> ، ولم ينتظر حتى يمضغها ، وأسرع إلى المعركة مُبْتَغِياً الشهادة وطامعاً فيما عند الله ، وقد سُمِعَ منهم في ساحة القتال أن ينادى أحدهم : هُبِّي يَا رِيَّاحُ الْجَنَّةِ ، وآخر يقول : إني لأجد ريح

(١) عن جابر بن عبد الله قال : قال رجل للنبي ﷺ يوم أُحُد : أرايت إن قذلت فابن أنا ؟ قال :

في الجنة . فلقى تمرات في يده ، ثم قاتل حتى قُتِل . أخرجه البخاري في صحيحه

الجنة دون أحد<sup>(١)</sup> .

فقرله تعالى : ﴿ نَمَتَّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۖ ﴾ (٢٤)  
[القمان] هذا التمتع بزيعة الحياة الدنيا ما هو إلا استدراج لهم لا تكريم ، وقلنا : إنك لا تلقى بِعدوك من على الحصيرة مثلاً ، إنما تغليه وترفعه ليكون أخذه أليماً وشديداً ، كذلك الحق سبحانه يمتعهم ، لكن لفشرة محدودة لتكون حسرتهم أعظم إذا ما أخذهم من هذا النعيم .

واقرا في هذا المعنى قول الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِم أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ۖ ﴾ [الأنعام] أى : يائسون .

وكلمة الفتح لا تؤدي نفعا إلا إذا جاءت معرفة ( الفتح ) وقلنا : هناك فرق بين فتح لك وفتح عليك ، فتح لك أى : لصالحك ، أما فتح عليك أى : أعطاك الدنيا لتكون حملاً فوق رأسك .

إذن : فإذا رأيت لهم هذا الفتح فلا تغتر به ، واعلم أنهم نسوا ما ذُكِّروا به . وقد ورد فى الاثر أن الله تعالى إذا غضب من المرء رزقه من الحرام ، فإذا اشتد غضبه عليه بارك له فيه .

ذلك ليظل فى سعة ورغد عيش وعلو مكان ، حتى إذا أخذه الله ألمه الأخذ واشتد عليه ، فآخذ الكافر وهو فى أوج قوته وجبروته يدل

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه ( ٢٨٠٥ ) من حديث أنس بن مالك قال : غاب عمى أنس بن النضر عن قتال بدر فقال : يا رسول الله غبت عن أول قتال قاتلت فيه المشركين ، لئن الله أشهدنى قتال المشركين ليرين الله ما أصنع ، فلما كان يوم أحد وانكشف المسلمون قال : اللهم إني اعتذر إليك مما صنع هؤلاء يعنى أصحابه وأبرأ إليك مما صنع هؤلاء يعنى المشركين . ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ ، فقال : يا سعد بن معاذ ، الجنة ورب النضر ، إني أجد ريحها من دون أحد ، الحديث .

على قوة الأخذ وقدرته ، أما الضعيف فلا مزية في أخذه ، كالذى يريد أن يحطم الرقم القياسي مثلاً ، فإنه يعتمد إلى أعلى الأرقام فيحطمها ليثبت جدارته .

ومن ذلك أيضاً نرى أن القرآن لما أراد التحدى ببلاغته وفصاحته تحدى العرب ، وهم أهل الفصاحة والبلاغة وفن الأداء البياني ، ولا معنى لأن يتحدى عيباً لا يقدر على الكلام .

ومعنى ﴿ نَضَطُّهُمْ ۖ ۞ (٢٤) ﴾ [القمان] نلجئهم أى : نُضَيِّقُ عليهم الخناق ، بحيث لا يجدون إلا العذاب الغليظ ، أو : أن فترة الحساب وما قبل العذاب أشد من العذاب نفسه ، كما جاء فى الحديث من « أن الشمس تدنو من الرؤوس ، حتى ليتمنى الناس الانصراف ولو إلى النار »<sup>(١)</sup> .

ورصف العذاب هنا بأنه ﴿ غَلِيظٌ ۞ (٢٤) ﴾ [القمان] والفظل يعنى السُّمُك ، فالمعنى أنه عذاب كبير يصعب قلقلة النفس منه ، فلو كان رقيقاً لربما أمكن الإفلات منه .

ثم يعود السيان إليهم :

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ

أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۞ (٢٥) ﴾

(١) فى صحيح مسلم من حديث العقاد بن الأسود قال : سمعت النبي ﷺ يقول . . تدنى الشمس يوم القيامة من الصلوك حتى تكون منهم كمقدار ميل . فيكون الناس على قدر أعمالهم فى العرق ، فمنهم من يكون إلى كبشيه ، ومنهم من يكون إلى ركبتيه . ومنهم من يكون إلى حقويه ، ومنهم من يلجمه إجمالاً = التذكرة للقرطبي ص ٢٢٤ .

هذا إفحام لهم ، حيث شهدوا بأنفسهم أن الله تعالى هو خالق السموات والأرض ، وتستجب بعد ذلك لأنهم ينصرفون عن عبادة الخالق سبحانه إلى عبادة مَنْ لا يخلق ولا يرى ولا يسمع .

لذلك بعد هذه الشهادة منهم ، وبعد أن قالوا ( الله ) يتبعها الحق سبحانه بقول ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۖ ۝ (٦٥) ﴾ [لقمان] أى : الحمد لله ؛ لأنهم أقروا على أنفسهم ، ونحن فى معاملتنا نفعل مثل هذا ، فحين يعترف لك خَصْمُكَ تقول : الحمد لله .

وهذه الكلمة تُقال تعليقاً على أشياء كثيرة ، فحين يعترف لك الخَصْمُ بما تريد تقول : الحمد لله . وحين يُخلّصك الله من أذى أحد الأشرار تقول : الحمد لله أى : الذى نجانا من فساد هذا المفسد .

فلو بلغنا خبر موت أحد الأشقياء أو قُطِّعَ الطرق نقول : الحمد لله الذى خلصنا من شره ، وأراح منه البلاد والعباد ، ومن ذلك قول الله تعالى : ﴿ فَقَطِّعْ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ (١٥) ﴾ [الأنعام]

كذلك يقال حينما يُنصف المظلوم ، وتُردُّ إليه مظلُمته ، أو تظهر براءته ، كما سنقول - إن شاء الله - فى الآخرة : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ۝ (٣٩) ﴾ [فاطر]

﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ۝ (٧٣) ﴾ وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض ننبؤاً من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين ﴿ (٧٤) ﴾ [الزمر]

فالحمد لله تُقال أيضاً عند خلوصك إلى غاية تُخرجك مما كنت فيه



من الضيق ، ومن الهم ، ومن الحزن ، ونقال حين ندخل الجنة ،  
وننعم بنعيمها ونعلم صدق الله تعالى فيما أخبرنا به من نعيمها .

هذا كله حمد على نعمه ، وهناك الحمد الأعلى : ألم تقرأ الحديث  
القدسى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَتَجَلَّى عَلَى خَلْقِهِ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْجَنَّةِ فَيَقُولُ :  
يَا عِبَادِي ، أَلَا أَرْزِقُكُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : وَكَيْفَ تَرْزِقُنَا وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَا عَيْنٌ  
رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ؟ قَالَ : أَهْلُ عَلَيْكُمْ  
رِضْوَانِي ، فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهَا أَبَدًا 》 <sup>(١)</sup> فماذا بعد هذا الرضوان ؟

يقول تعالى : ﴿ وَنَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ  
رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ 》 <sup>(٢٥)</sup> [الزمر]

هذا هو الحمد الأعلى ، فقد كنت في الحمد مع النعمة ، وأنت الآن  
في الحمد مع المنعم سبحانه .

ثم يقول سبحانه : ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ 》 <sup>(٣٥)</sup> [لقمان] وهم أهل  
الغفلة عن الله ، أو ﴿ لَا يَعْلَمُونَ 》 <sup>(٣٥)</sup> [لقمان] أى : العلم الحقيقى ،  
النافع ، وإن كانوا يعلمون العلم من كتاب غير منير ، أو : يعلمون  
العلم الذى يُحقّق لهم شهواتهم .

ثم ينتقل السياق إلى آيات كونية فيقول سبحانه :

﴿ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ 》

﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ 》 <sup>(٣٦)</sup>

(١) حديث متفق عليه أخرجه البخارى فى صحيحه ( ٦٥١٩ ) . وكذا سلم فى صحيحه  
( ٧٨٢٩ ) من حديث أبى سعيد الخدرى ، ولفظه : إن الله يقول لأهل الجنة : يا أهل  
الجنة ، فيقولون : لبيك ربنا وسعديك ، فيقول : هل رضىتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى  
وقد أعطيتنا ما لم تُعط أحدًا من خلقك . فيقول : أنا أعطيتكم أفضل من ذلك . قالوا : يا رب  
وأي شيء أفضل من ذلك ؟ فيقول : أهل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبداً .

بعد أن سجّل الله تعالى عليهم اعترافهم وشهادتهم بأنه سبحانه خالق السموات والأرض ، أراد سبحانه أن يُبين لنا أن السموات والأرض ظرف لما فيهما ، وفيهما أشياء كثيرة ، منها ما نعرفه ، ومنها ما لا نعرفه ، والمظروف دائماً أغلى من المظروف فيه ، فما في ( المحفظة ) من نقود عادة أغلى من المحفظة ذاتها ، وما في الخزانة من جواهر وأموال أو أوراق هامة أنفُسُ من الخزانة وأهم .

لذلك قلنا : إياك أن تجعل كتاب الله حافظة لشيء هام عندك : لأنه أغلى من أي شيء فينبغي أن نحفظه ، لا أن نحفظ فيه .

وكان في الآية إشارة إلى أنهم كما أقرّوا الله تعالى بخلق السموات والأرض ينبغي أن يقرّوا كذلك بأن له سبحانه ما فيهما ، وهذه مسألة عقلية بهتدي إليها كل ذى فكر سليم ، فما دامت السموات والأرض لله . فله ما فيهما ، وهب أن لك قطعة أرض تمتلكها ، ثم عثرت فيها على شيء ثمين ، إنه في هذه الحالة يكون ملكك شرعاً وعقلاً .

وينبغي للعاقل أن يتأمل هذه المسألة : لله تعالى ما في السموات وما في الأرض ، ومن هذه الأشياء الإنسان الذي كرمه الله ، وجعله سيداً لجميع المخلوقات وأعلى منها ، بدليل أنها مُسَخَّرَةٌ لخدمته : الحيران والذباب والجماد ، فهل يصح أن يكون الخادم أعظم من سيده أو أطول عمراً منه ؟

فعلى العاقل أن يتأمل هذه المسألة ، وأن يستعرض أجناس الكون ويتساءل : أيكون الجماد الذى يخدمنى أطول عمراً منى ؟

إن : لا بد أن لى حياة أخرى تكون أطول من حياة الشمس والقمر وسائر الجمادات التى تخدمنى ، وهذا لا يكون إلا فى الآخرة

حيث تتكرر الشمس ، وتتلأشى كل هذه المخلوقات ويبقى الإنسان .

إذن : أنت محتاج لما في الأرض ولما في السماء من مخلوقات الله ، وبه وحده سبحانه قرامها مع أنه سبحانه غنى عنها لا يستفيد منها بشيء ، فإله سبحانه خلق ما هو غنى عنه : لذلك يقول : ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ [لقمان] لأنه سبحانه بصفات الكمال خلق ، فلم يزد الخلق صفة كمال لم تكن له ، فهو مُحْيٍ قَبْلَ أَنْ يُوْجِدَ مَنْ يُحْيِيهِ ، مُعْزٍ قَبْلَ أَنْ يُوْجِدَ مَنْ يَعْزِهِ .

وقلنا : إنك لا تقول فلان شاعر لأنك رأيته يقول قصيدة : بل لأنه شاعر قبل أن يقولها ، ولولا أنه شاعر ما قال .

فمعنى ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ ﴾ .. ﴿ ﴾ [لقمان] أى : الغنى المطلق : لأن له سبحانه كل هذا الملك في السموات وفي الأرض ، بل جاء في الحديث القدسي أن السماء والأرض بالنسبة لملك الله تعالى كحلقة ألقاها ملق في فلاة<sup>(١)</sup> ، فلا تظن أن ملك الله هو مجرد هذه المخلوقات التي نعلمها ، رغم ما توصل إليه العلم من الهندسة وحساب المسافات الضوئية .

فإله سبحانه هو الغنى الغنى المطلق : لأنه خلق هذا الخلق وهو غنى عنه ، ثم أعطاه لعبيده وجعله في خدمتهم ، فكان من الواجب لهذا الخالق أن يكون محموداً ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ [لقمان] وحامد فعيل بمعنى محمود ، وهو أيضاً حامد كما جاء في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة] لكن ، شاكر لمن ؟

(١) عن أبي نر الشافعي أنه سأل رسول الله ﷺ عن الكرسي ، فقال ﷺ : « والذي نفسي بيده ما السماوات السبع والأرضون السبع عند الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة ، وإن فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة » أخرجه ابن جرير الطبري في تاريخه ( ١ / ١٥٠ ) وابن حبان ( ص ٥٢ موارد الثماني ) ، وأبو نعيم في الحلية ( ١ / ١٦٦ ) .

قالوا : إذا كان العبد يشكر ربه ، وقد علّمه الله . أن الذى يحييك  
بتحية ينبغى عليك أن تحييه بأحسن منها ، فربك يعاملك هذه  
المعاملة ، فإن شكرته يزدك ، فهذه الزيادة شكر لك على شكر  
لربك . أى : مكافأة لك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ  
يَمْدُهُ، مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَانَفِذَتْ  
كَلِمَتُ اللَّهِ إِنْ أَلَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

قوله تعالى ﴿ مِنْ شَجَرَةٍ .. ﴾ (٢٧) [لعمري] من : هنا تفيد العموم  
أى : من بداية ما يقال له شجرة ، وفرق بين أن تقول : ما عندى  
مال ، وما عندى من مال ، فالأولى لا تمنع أن يكون عندك القليل من  
المال الذى لا يعتد به ، أما ( من مال ) فقد نفيت جش المال قليله  
وكثيره . وتقول : ما فى الدار أحد . وربما يكون فيها طفل مثلاً  
أو امرأة ، أما لو قلت : ما فى الدار من أحد ، فهذا يعنى خلوها من  
كل ما يقال له أحد .

والشجرة : هى النبات الذى له ساق ، وقد تشابكت أغصانها ،  
ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ .. ﴾ (٦٥) [النساء]

أما النبات الذى ليس له ساق فهو العُشب أو النجم الذى ينتشر  
على سطح الأرض ، خاصة بعد سقوط الأمطار ، وهذا لا تؤخذ منه  
الأقلام ، إنما من الشجرة ذات الغصون والفرع .